عقيدتان

من تراث الحلّة

أ. م. جواد جعفريان

جامعة المصطفى العالمية

Javad_jafaryan@miu.ac.ir

رابط البحث: https://doi.org/ 10.62745/muhaqqiq.v10i26.376

الملخص

تعدُّالعقيدة المدوّنة تقريرًا لأحكام ذهنية يتمسك بها الإنسان ويقبل بها سواء كانت دينيّة، أو سياسيّة، أو اجتماعيّة، أو اقتصاديّة. وقد كان للعقائد المدوّنة على وفق منهج الكلام الحظّ الأوفر من غيرها. وظهرت لها نماذج متعددة عند المتكلّمين. وفي هذا البحثِ أشرنا إلى أهمّ العقائد المدوّنة عند المذاهب الإسلاميّة، وبيان خصائصها الرئيسة، ثمّ استعرضنا نصّ عقيدتين تمّ العثور عليهما ضمن مخطوطات بعض الكتب الكلاميّة للعلّامة الحلّي ﷺ، وقد قمنا بتحقيقها و تقديمها بين يدي الباحثين.

الكلمات المفتاحيّة:

العقيدة المدوّنة، الحلّة، العلّامة الحلّي.

Two Creeds from the Heritage of Ḥilla

Asst. Prof. Jawad Jafaryan
Al-Mustafa International University
Javad_jafaryan@miu.ac.ir

Abstract

A written creed is considered a formal statement of mental convictions embraced and accepted by an individual—whether religious, political, social, or economic in nature. Among these, creeds articulated through the methodology of Kalam (Islamic theology) have received the most attention and development, leading to the emergence of various models among theologians.

In this study, we first highlight the most significant written creeds within the Islamic schools of thought, identifying their main characteristics. We then present and examine the text of two specific creeds discovered within manuscripts of theological works attributed to Allama al-Ḥilli.

Keywords: Written Creed, Ḥilla, Allama al-Ḥilli.

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

من الظواهر التي يمكن ملاحظتها عند مختلف المذاهب والنحل هي ظاهرة تدوين العقيدة بصورة موجزة، بحيث تختزل أهمّ العقائد في فقرات مختصرة وسهلة التناول. وفي الحقيقة تعدّ العقيدة المدوّنة بهذه الطريقة الموجزة إعلانًا ومنشورًا يمثّل العقيدة الرسميّة للمذهب أو النحلة في مختلف المجالات الدينيّة، والسياسيّة، والاجتماعيّة، والأدبيّة، وحتّى الاقتصاديّة. ويمكن مشاهدة هذه الظاهرة لدى مختلف الأديان مثل المسيحيّة، فقد ظهرت عندهم عدّة عقائد كانت وما زالت متداولة حيث تقرأ في المناسبات المهّمة والعامّة للمسيحيّين، مثل عقيدة أعمال الرسل، وعقيدة نيقية.

وأمّا المرادف الإنجليزي لمفردة العقيدة فهو كلمة: المانِفست Manifesto، المشتقّة من «الشفّافيّة»، و«عدم قابليّة الإنكار»، و«الوضوح».

وقد ظهر اهتمام أكبر بكتابة العقائد على وفق المنهج الكلامي قياسا بغيره من الموضوعات؛ لأنّ الكتب الكلاميّة كما تختلف في المنهج، مثل المنهج الحديثي، والعقلي غير الفلسفي، والفلسفي، فهي تختلف أيضًا في الغاية، فالهدف من تأليف بعض الكتب الكلاميّة هو نقد الكتب الكلاميّة للمخالفين وردّ شبهاتهم، وهدف الأخرى تقديم بيان مفصّل للمباحث الكلاميّة، في حين كان هدف بعضها الآخر بيان عرض موجز للعقيدة.

ومن أهمّ العقائد التي كتبت بين أهل السنة: «العقيدة الطحاويّة» لأبي جعفر الطحاوي (ت٣٢١هـ) والتي ما زالت معتمدة إلى اليوم، فقد قام ببيان عقائد أهل السنّة بناء على آراء ثلاثة من متكلّمي السنّة، ووضعها في ١٠٥ فقرة. ومن العقائد

الأخرى عند أهل السنّة «عقيدة السلف» لإسماعيل بن عبدالرحمن الصابوني (ت٤٤٩هـ)، و«عقيدة أهل السنة» لأبي حامد الغزالي (ت٥٠٥هـ)، و«العقائد النسفيّة» لعمر بن محمّد النسفي (ت٥٣٧هـ)، و«العقائد العضديّة» لعضدالدين الإيجي (ت٧٥٦هـ).

وأمّا كتابة العقائد عند الشيعة فيمكن القول بصورة عامّة إنّها بدأت مع الشيخ الصدوق (ت ٣٨١هـ) وابن‌ياقوت فى كتاب الياقوت[١]، وإن كانت جذور هذا النمط من التأليف عند الشيعة بدأت منذ القرن الأول والثاني ويرجع إلى مجموعة من الأحاديث التي كان بعض أصحاب الأئمّة عليهم السلام يعرضون فيها عقائدهم على الأئمّة عليهم السلام كي يقوموا بتصحيحها. وقد ذكر العلّامة المجلسي (ت١١١١هـ) أسماء عدد من هؤلاء الأصحاب، مثل السيّد عبدالعظيم الحسني (ت ٢٥٢هـ)، وخالد بن جرير البجلي (القرن الثاني)، وعمرو بن حريث أبوأحمد الصيرفي (القرن الثاني)، وغيرهم[٢]. وقد قام الشيخ محمّد رضا الأنصاري القمّي بجمع سبعين عقيدة من العقائد التي كتبها علماء الشيعة، ونشرها في ضمن مجموعة تحمل اسم: «عقيدة الشيعة، تأصيل وتوثيق من خلال سبعين رسالة اعتقاديّة من القرن الثاني لغاية القرن العاشر الهجري». وكانت بعض هذه العقائد قد طبعت ضمن كتاب «ميراث اسلامي ايران».

لقد كان أسلوب كتابة العقائد في مقدّمة الرسائل العمليّة أمرًا متداولًا في القرون السابقة، ولكن ممّا يؤسف له أنّه تمّ الاعراض عن هذه السيرة في العصور المتأخّرة، وقد ذكر آقا بزرك الطهراني أسماء معظمها في كتابه الذريعة[٣]. ومن تلك المقدّمات مقدّمة الرسالة الفارسيّة المسمّاة «منهج الرَّشاد» تأليف الشيخ جعفر بن حسين التستري (ت١٣٠٣هـ)، وهي رسالة مهمّة جدًّا، فقد صارت محلّ اهتمام العلماء، حتّى طبعت في بدايات بعض كتب الفتوى، وكتبت عليها بعض الحواشي[٤].

الخصائص العامّة لكتب العقيدة

يمكن ملاحظة عدّة خصائص في كتب العقيدة، من أهمّها:

أوّلًا: يتـمّ الاكتفـاء فيهـا بذكر العقائد المشـتركة بـين أبناء المذهـب، من دون التطرّق إلى المسائل الخلافيّة، والآراء الخاصّة، بل وحتّى الآراء المختصّة بالمؤلّف.

ثانيًـا: بيان العقائد بصـورة صريحة وواضحة، أي يتمّ التركيز فيها على الجانب الشـعاري والتبليغـي للعقيـدة، ويعود ذلـك إلى أنّ هذا النوع مـن الكتب قد أُلّف لشريحة العوامّ من المجتمع.

ثالثًـا: كتـب العقيـدة عنـد الشـيعة تحتـوي بصـورة عامّـة عـلى آراء الفقهـاء والمتكلّمين، دون الفلاسفة والعرفاء من الشيعة.

رابعًـا: يحتوي هـذا النمط من الكتب عادة على جميـع مباحث علم الكلام من المبـدأ إلى المعـاد، والبحوث المرتبطة بالنبوّة والإمامـة، وبعضها يتناول مجموعة من الأحـكام الفقهيّـة العامّة، كما نشـاهد ذلك في كتـاب (واجب الاعتقـاد) للعلّامة الحلي[٥]؛ لأنّه يتضمن الاعتقاد في الأصول.

خامسًـا: بما أنّ حجم هذه الكتب صغير جـدًّا، لذا فهي تذكر عادة في بداية أو نهاية كتب المؤلِّفِ نفسِهِ، أو في كتاب كلامي آخر، أو في بداية الرسائل العمليّة.

سادسًا: بعض هذه الكتب لا تكتفي بذكر رؤوس المباحث الكلاميّة فقط، بل تضيف إليها دليلًا مختصرًا، كما نشاهده في العقيدتين اللتين نحن بصدد عرضهما في هذا المقال.

سـابعًا: إنّ الكثـير من هذه العقائـد المكتوبة في ظلّ مدرسـة علميّة معيّنة، هي في الحقيقة متأثّرة بأفكار تلك المدرسـة، كما بالنسـبة للعقائد التي ألّفت بعد ظهور مدرسـة الحلّة، فقد كانت مدرسة الحلّة إحدى مراحل تطوّر الفكر الشيعي المهمّة،

وبخاصّة في مجال علم الكلام، فأهمّيّتها لا تقلّ أبدًا عن مدرستي الكوفة، وبغداد، فقد ظهر في هذه المدرسة متكلّمون كبار، ومن هذه الشخصيّات المهمّة التي تركت أثرها في أسلوب كتابة العقائد هو العلّامة الحلّي، وسوف يتّضح مدى تأثيره من خلال العقيدتين اللتين نقوم بعرضهما هنا.

التعريف بالنسخة

إنّ إحدى النسخ القديمة والمهمّة لكتاب (مناهج اليقين) للعلّامة الحلّي هي نسخة دائرة الأوقاف والشؤون الخيريّة المحفوظة في مكتبة كلّيّة علوم القرآن في طهران. وتوجد مصوّرة لها بصورة (مكروفلم) محفوظة في مكتبة العتبة الرضويّة المقدّسة برقم ٢٦٢٦٩/ ٢. وجاء في الورقة «٩٢و» أنّ هذه النسخة من كتاب المناهج استنسخت في الحلّة في السابع من صفر سنة ٧٢٢هـ، ولكن لم يذكر اسم ناسخها. وقد قوبلت هذه النسخة مع الأصل، فآثار التصحيح والمقابلة بادية للعيان في أنحاء النسخة، وهي تحتوي على أربعة كتب ورسائل[٦].

ويوجد على الورقة الخامسة من النسخة ـ التي لا نعلم تاريخ إضافتها إلى النسخة ـ عقيدتان يظهر منهما أنّ من كتبهما كان متأثرًا بشكل كبير بفكر العلّامة الحلّي ومؤلفاته. وفي ما يأتي وصف لهاتين المخطوطتين:

العقيدة الأولى

تقع هذه العقيدة في صفحتين، الأولى منهما في الورقة «٢ظ» والثانية في الورقة «٢و»، ويحتمل أنّه عند التجليد وضعت الصفحة بالمقلوب ما أدّى إلى تقديم الورقة الثانية على الأولى. وأمّا مؤلّف هذه العقيدة وناسخها فغير معروفين، ولكن لهذه العقيدة شبه كبير جدًّا بأحد مؤلّفات العلّامة الحلّي، ويظهر أنّ مؤلّفها كان ناظرًا عند تأليفه لنصّ العلّامة، فقد أورد في مواضع عديدة عين ألفاظ العلّامة، نعم يوجد هناك بعض الاختلافات بين النصّين.

وقد طبع نصّ العلّامة في كتاب ميراث اسلامي ايران، المجلّد السابع تحت عنوان: «عقيدة العلّامة الحلّي»[٧]. وللعلّامة الحلّي رسالة أخرى تحمل عنوان: «واجب الاعتقاد» كانت قد طبعت في الكتاب المذكور[٨]. وللشيخ جمال الدين محمّد بن مكّي المعروف بالشهيد الأوّل (استشهد٧٨٦هـ) عقيدة أخرى، وهي شبيهة إلى حدّ بعيد بهاتين العقيدتين وبعقيدة العلّامة الأولى[٩].

وممّا يؤسف له أنّ قسماً مهمّاً من نصّ هذه العقيدة قد تمّ محوه، ولكنّنا تمكنّا من خلال مقارنة هذا النصّ مع نصّ عقيدة العلّامة والشهيد من ترميم النصّ وإعادة تقويمه.

نصّ العقيدة:

أيّها المكلّف، أستدِلُّ على وجود الله تعالى؛ بصدور الموجودات عنه.

وعلى وجوب وجوده[١٠]؛ بإمكان[١١] مصنوعاته.

وعلى قدمه[١٢]؛ بحدوث ما سواه.

وعلى قدرته[١٣]؛ بصدور أفعاله عنه على الاختيار.

وعلى [علمه][١٤]؛ بإحكام صُنعه وإتقانها[١٥].

وعلى حياته؛ بثبوت [القد]رة والعلم له[١٦].

وعلى عموم قدرته وعلمه؛ بتساوي [ذاتـ]ـه إلى جميع الأشياء.

وعلى سمعه وبصره؛ بعلمه بالأشياء.

وعلى إدراكه؛ كذلك.

وعلى إرادته؛ [بتخصيـ]ـص أفعاله ببعض الأوقات والألوان[١٧].

[وعلى كراهته]؛ بترك بعض أفعاله مع قدرته عليه، [مع إحاطته واستيلائه][١٨] على جميع الأشياء.

وعلى [حدوث كلامه؛ بالقرآن العزيز[١٩]، وإيجاد] الحروف والأصوات، [...][٢٠].

[وعلى عدله وحكمته]؛ بأنّه لا يفعل قبيحًا، ولا يخلّ بواجب؛ لكماله ونقصان ماعداه، وغناه عن غيره وافتقار ما سواه.

وعلى نبوّة نبيّنا محمّد صلى الله عليه وآله محمّد بن عبد الله[٢١]؛ بدعواه النبوّة، وتصديق الله تعالى له بإظهار المعجز على يده، كالقرآن العزيز وغيره.

وعلى [الوثوق] بأمره ونهيه؛ بعصمته؛ لكونها لطفًا[٢٢].

وعلى ختمه للأنبياء؛ بثبوت صدق الله تعالى به[٢٣] بقوله: «ولكن رسول الله وخاتم النبيين»[٢٤]، وثبوت صدقه (صلّى الله عليه [وآله])،وقد أخبر به أيضًا بقوله: «لا نبيّ بعدي»[٢٥].

وعلى إمامة مولانا أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وأولاده الإحدى[٢٦] عشر؛ بالعصمة[٢٧] المشروطة [في الإمامة نقلًا] وعقلًا؛ حذرًا من التسلسل؛ إذ لو كان الإمام غير معصوم [لاحتاج إلى إمام آخر، وننقل الكلام إليه، فيتسلسل. وبقوله تعالى: «[وَكُونُوا] مع الصادقين»[٢٨]. وبقول النبي صلى الله عليه وآله: «هذا ولدي الحسين إمام، ابن إمام، أخو إمام، أبو أئمّة تسعة، تاسعهم قائمهم»[٢٩].

[وعلى بقاء] المهدي عجل الله فرجه الشريف إلى انقطاع التكليف؛ [بتواتر الأخبار، وامتناع] إخلال الله تعالى باللّطف.

وعلى المعاد، [وسؤال القبر وضغطته، والحشر والنشر، وتطاير الكتب، وإنطاق الجوارح،] والصراط، والميزان، والجنّة والنار، [وما أعدّه الله تعالى فيهما من الثواب والعقاب]؛ بثبوت صدق المخبر به وهو [النبيّ صلّى اللّه عليه وآله]؛ لعصمته، وكون ...

[هذا] اعتقادي وديني، عليه أحيا [وأموت، وعليه أبعث] بعد الموت. والحمد لله.

العقيدة الثانية

جاء في الورقة «٤ظ» من النسخة الآنفة الذكر، رسالة أخرى تقع في صفحة واحدة، وهي مكتوبة بنفس خطّ الرسالة السابقة. ولا تحمل هذه الرسالة عنوانًا، كما أنّ مؤلّفها مجهول. ويظهر أنّها عقيدة جديدة، وخطّها واضح خلافًا للرسالة السابقة، ولكنّها تفتقد المباحث المرتبطة بالمعاد.

نصّ العقيدة:

بسم الله الرحمن الرحيم، وبه [نستعين].

أعتقد أنّ الله تعالى موجود؛ بدليل وجوده[٣٠] العالم.

واجب الوجود؛ بدليل استغنائه عن غيره، واستحالـ[ـة] جواز العدم عليه؛ وإلاّ لكان ممكنًا.

قديم أزليّ باقي[٣١] أبديّ؛ بدليل كونه واجبَ الوجود.

قادر؛ بدليل فعله العالَم.

عالم؛ بدليل إحكامه صنعَ العالم.

حيّ؛ بدليل كونه قادرًا عالمًا.

سميع بصير مدرِك؛ بدليل كونه عالمًا بجميع المعلومات.

مريد و كاره؛ بدليل أنّه أمر بالطاعة ونهى عن المعصية.

متكلّم؛ بدليل قوله تعالى ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكۡلِيمًا﴾[٣٢].

واحد؛ بدليل قوله ﴿أَنَّمَآ إِلَٰهُكُمۡ إِلَٰهٞ﴾[٣٣].

وأعتقد أنّه تعالى عدل حكيم لا يفعل قبيحًا ولا يخلّ بواجب؛ بدليل علمه بقبح القبيح، وعقابه عبده؛ وإلاّ لكان ناقصًا، تعالى الله عن النقص.

وأعتقد نبوّة نبيّنا محمّد صلى الله عليه وآله؛ بدليل دعواه النبوّة، وظهور بيّنات المعجز على يده.

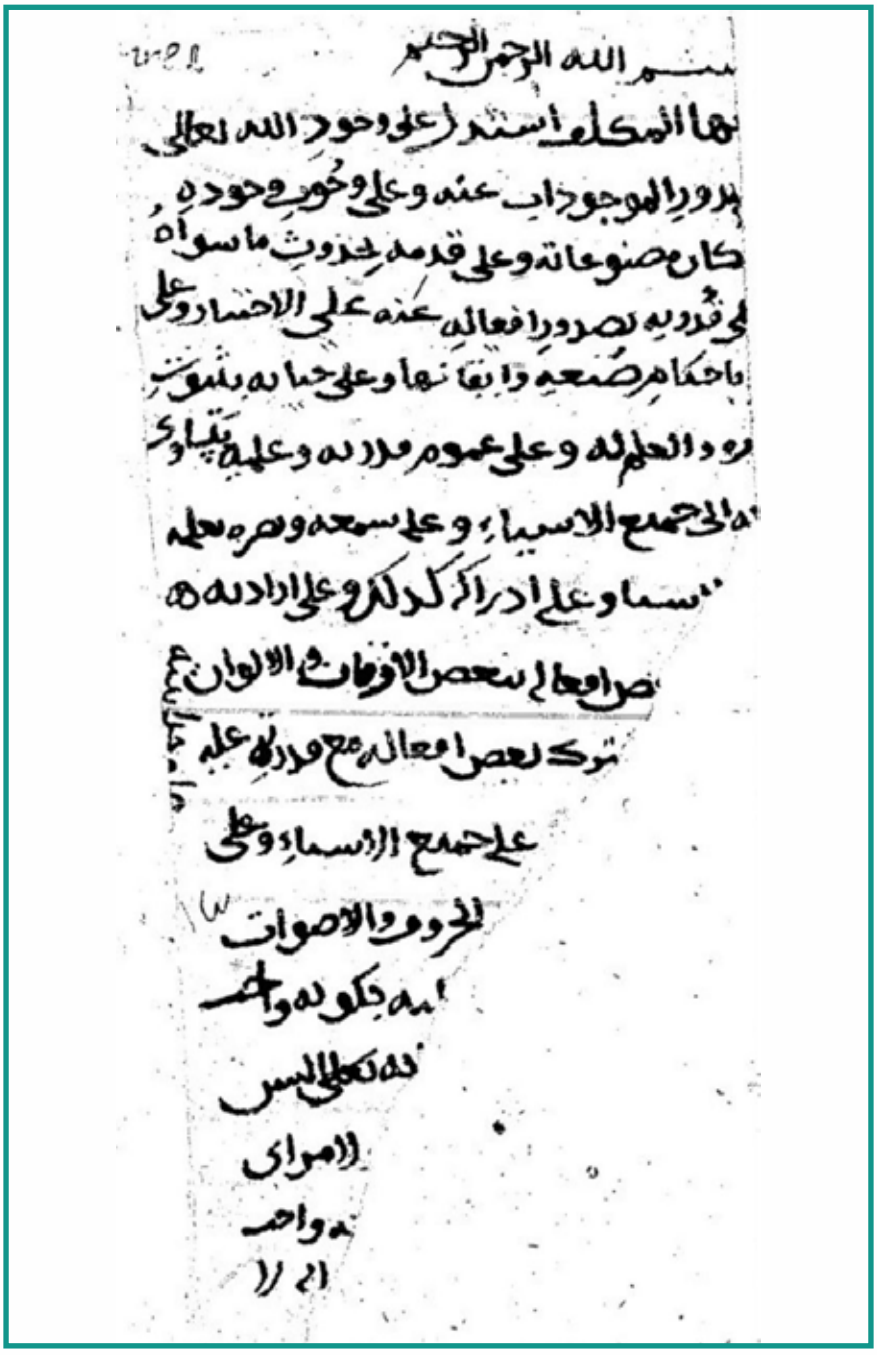
وأنّه ﷺ معصوم؛ وإلاّ لم يثق قومـ[ـه] به.

وأنّه ﷺ خاتم الرسـل؛ بدليل قوله تعالى ﴿وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾[٣٤]، وقوله ﷺ: «لا نبيّ بعدي»[٣٥].

وأعتقـد أنّ الخليفـة مـن بعده بلا فصـل أمير المؤمنين عليّ بـن أبي طالب عليه السلام؛ بدليل عصمته، ونصّ النبيّ ﷺ: «أنت أخي ووزيري والخليفة من بعدي»[٣٦].

ثمّ من بعده ولده الحسـن، ثمّ الحسـين، ثمّ عليّ بن الحسـين، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ جعفر بن محمّد، ثمّ موسـى بن جعفر، ثمّ عليّ بن موسـى، ثمّ محمّد بن عليّ، ثمّ عـليّ بـن محمّد، ثمّ الحسـن بن عـليّ، ثمّ الخلـف الحجّة محمّد بن الحسـن (صلوات الله عليهـم أجمعين)؛ بدليل عصمتهم، ونصّ كلّ منهـم على مَن بعده نصّا متواترًا بالخلافـة؛ ولقـول النبـيّ ﷺ: «ولدي هذا الحسـين إمام، ابن إمام، أخـو إمام، أبو الأئمّة ، تِسْعَةٌ مِنْ صُلْبِهِ، تَاسِعُهُمْ قَائِمُهُم»[٣٧].

وأنّ المهـدي عجل الله تعالى فرجه الشريف حيّ موجود؛ بدليل أنّه لطف للخلق، واللطفُ واجبٌ على الله تعالى، وهو لا يخلّ به، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا.



مخطوطة مناهج اليقين الورقة (٢ظ)

مخطوطة مناهج اليقين الورقة (٤ظ)

الهوامش

(١) هناك آراء مختلفة حول من هو مؤلف هذا الكتاب ومتى تم كتابته. حتى إنَّ البعض جعله من القرن السابع. وربما يمكن قبول أن هذا الكتاب كتب فى الفترة بين عامي ٣٥٠ إلى ٤٥٠ سنة قمرية. (رک: آشنايى با كتاب الياقوت: ٢٤-٤٠)

(٢) بحار الأنوار ٦٦: ١-١٣.

(٣) الذريعة ٢: ١٩٧، ٣: ١٣٣ـ١٣٤، ٥: ١٥٨، ١٠: ٣٢، ١١: ٢١٣، ٢٥: ٢١٤.

(٤) ينظر: مقالة «الرسالة العمليّة» في دائرة معارف العالم الإسلامي، بقلم فريدة سعيدي.

(٥) ميراث اسلامي ايران ٦: ٥١.

(٦) للاطلاع على معلومات أكثر عن النسخة، راجع: مقدّمة تحقيق كتاب مناهج اليقين، والذي طبع في مركز العلّامة الحلّي.

(٧) ميراث اسلامي ايران ٧: ٥٣٧.

(٨) المصدر نفسه ٦: ٥١.

(٩) المصدر نفسه ٦: ٥٨.

(١٠) واجب الوجود: هو الذي يستدعي من صميم ذاته ضرورة وجوده و لزوم تحققه في الخارج. (الإلهيات على هدى الكتاب والسنة والعقل ١: ٦٢).

(١١) الممكن: هو الذي يكون متساوي النسبة إلى الوجود و العدم فلا يستدعي أحدهما أبدا. (المصدر نفسه).

(١٢) للقدم معنيان مقابلان لمعنيي الحدوث: أحدهما الذي لا أوّل لزمان وجوده. والثاني الذي لا مبدأ و لا علّة لوجوده، و هو القدم الذاتي. (ينظر: نهاية المرام في علم الكلام ١: ٢٢١).

(١٣) القدرة: المتكلّمون عرّف القدرة بصحّة الفعل و الترك أوإمكان الفعل والترك وكون نسبتها إليه على السواء. (الإلهيات على هدى الكتاب والسنة والعقل ١: ١٣٣).

(١٤) ما بين المعقوفين استفدناه من واجب الاعتقاد للعلّامة.

(١٥) كذا، والأنسب: «وإتقانه».

(١٦) لم تذكر مسألة الحياة لا في نصّ العلّامة ولا نصّ الشهيد الأوّل. وأمّا كلمة «القدرة» فقد أضفناها من كلمات العلّامة.

(١٧) كذا.

(١٨) ما بين المعقوفين لم يرد في عقيدتي العلّامة والشهيد، كما أنّه قد محي من النسخة.

(١٩) إشارة إلى قوله تعالى ﴿مَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِم مُّحْدَثٍ﴾ الأنبياء

(٢١):٢؛ و﴿وَمَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ مُحْدَثٍ﴾ الشعراء (٢٦): ٥

(٢٠) هناك أربعة سطور قد محيت، وجاء في عقيدة العلّامة الحّلي ما يلي: «وعلى وحدانيّته بانتظام العالم، فلولا الواحد لفسد نظامه، و بقوله تعالى ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. وعلى أنّه ليس بجسم، ولا جوهر، ولا عرض، ولا متحيّز، ولا مركّب، ولا مرئيّ ، ولا متّحد، ولا موصوف بالمعاني القديمة والحادثة، بكونه واجب الوجود قديماً».

(٢١) لقد تكرّر اسم رسول الله ﷺ في النصّ الأصلي.

(٢٢) قاعدة اللطف من القواعد الكلامية، وهي من فروع القول بالحسن والقبح العقليين. قسّم العلامة الحّلي تبعًا لغيره اللطفَ إلى المقَرّب والمحصّل. إن كان اللطف موجبًا لقرب المكلّف إلى الطاعة والبعد عن المعصية فهو مقرّب ولو يحصل الطاعة من المكلّف على سبيل الاختيار فهو لطف محصّل (ينظر: كشف المراد: ١٠٦-١٠٧)

(٢٣) كذا.

(٢٤) الأحزاب (٣٣): ٤٠.

(٢٥) صحيح البخاري ٧: ١٢٠؛ مسند أحمد ١: ١٨٤؛ سنن ابن ماجة ١: ٤٥؛ سنن الترمذي ٥: ٣٠٤. وقوله: «وقد أخبر به أيضًا بقوله: لا نبيّ بعدي» لم يرد في عقدتي العلّامة والشهيد.

(٢٦) كذا، والصواب: «الأحد».

(٢٧) العصمة: العصمة لطف يفعله الله تعالى بالمكلف لا يكون مع ذلك داع الى ترك الطاعة و ارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك.

(٢٨) التوبة (٩): ١١٩.

(٢٩) كمال الدين: ٢٦٢؛ كفاية الأثر: ٤٦؛ ينابيع المودّة ٢: ٤٤.

(٣٠) كذا، والصواب: «إيجاده».

(٣١) كذا، والأنسب: «باقٍ».

(٣٢) النساء (٤): ١٦٤.

(٣٣) الكهف (١٨): ١١٠.

(٣٤) الأحزاب (٣٣): ٤٠.

(٣٥) تقدّم تخريجه.

(٣٦) السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٢٦، وفيه: «أنت أخي وصاحبي ووارثي ووزيري»؛ مجمع الزوائد ٩: ١٢١؛ المعجم الكبير للطبراني ١٢: ٣٢١، وفيهما: «أنت أخي ووزيري» وفي تاريخ مدينة دمشق ٤٢: ٤٨-٥٠ بهذا النص؛ كفاية الأثر: ١٣.

(٣٧) تقدّم تخريجه.

المصادرُ والمراجعُ:

١. آشنايى با كتاب الياقوت: مرتضى الكريمي و حيدر البياتي، جامعة الأديان والمذاهب، قم، ١٣٩٧ش.

٢. الإلهيات على هدى الكتاب والسنة والعقل: السبحاني التبريزي، جعفر، المحرّر حسن محمد مكّي العاملي، مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام، قم، ١٤١٣ق.

٣. بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمّة الأطهار، العلّامة الشيخ محمّد باقر المجلسي، مؤسّسة الوفاء، بيروت، ط٢، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

٤. تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر، علي بن الحسين، تحقيق: علي شيري، دار الفكر، دمشق، ١٤١٧ق.

٥. الذريعة إلى تصانيف الشيعة: محمّد محسن الآغا بزرك الطهراني، تحقيق علي نقي المنزوي، وأحمد المنزوي، بيروت، ١٤٠٣هـ.

٦. سنن ابن ماجة: الحافظ محمّد بن يزيد القزويني، تحقيق: محمّد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر.

٧. سنن الترمذي وهو الجامع الصحيح، الحافظ محمّد بن عيسى بن سورة الترمذي، تحقيق عبد الوهّاب عبد اللطيف، دار الفكر، ١٤٠٣هـ/ ١٩٨٣م.

٨. السنن الكبرى: أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق د. عبد الغفّار سليمان البنداري، وسيّد كسروي حسن، دار الكتب العلميّة، بيروت، ط١، ١٤١١هـ/ ١٩٩١م.

٩. صحيح البخاري: محمّد بن إسماعيل البخاري الجُعْفي، دار الفكر، بيروت، ١٤٠١ هـ/ ١٩٨١ م.

١٠. عقيدة الشيعة: تأصيل وتوثيق من خلال سبعين رسالة اعتقاديّة، من القرن الثاني لغاية القرن العاشر الهجري، جمع وتحقيق وتقديم محمّد رضا الأنصاري القمّي، قم، دار التفسير، ١٣٩٥ش.

١١. كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: العلّامة الحلّي، حسن بن يوسف، تحقيق وتعليق الشيخ جعفر السبحاني، قم، مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام، ١٣٨٢ش

١٢. كفاية الأثر في النصّ على الأئمّة الاثني عشر: عليّ بن محمّد الخزّاز القمّي الرازي، تحقيق السيّد عبد اللطيف الحسيني الكوه كمري الخوئي، انتشارات بيدار، قم، ١٤٠١هـ.

١٣. كمال الدين وتمام النعمة، الشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن الحسين بن

بابويه القمّي، تحقيق وتعليق علي أكبر الغفاري، مؤسّسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين، قم،١٤٠٥هـ.
١٤. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: الحافظ نور الدين عليّ بن أبي بكر الهيثمي، دار الكتب العلميّة، بيروت، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨ م.
١٥. مسند أحمد: الإمام أحمد بن حنبل، دار صادر، بيروت.
١٦. المعجم الكبير: الحافظ سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، ط٢.
١٧. مناهج اليقين في أصول الدين: العلّامة الحلي، تحقيق يعقوب الجعفري المراغي، قم، دار الأسوة للطباعة والنشر، ١٤١٥ق.
١٨. المواقف في علم الكلام، الإيجي، عضد الدين الإيجي، بيروت، عالم الكتب.
١٩. ميراث اسلامي ايران، بجهود: رسول جعفريان، قم، مكتبة السيّد المرعشي النجفي، ١٣٧٣ – ١٣٧٨ ش.
٢٠. نهاية المرام فى علم الكلام، العلّامة الحلي، تحقيق فاضل العرفان، مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام، قم، ١٤١٩ق.
٢١. ينابيع المودّة لذوي القربى، الشيخ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي، تحقيق السيّد علي جمال أشرف الحسيني، دار الأسوة للطباعة والنشر، ط١، ١٤١٦هـ.